

هذه شرح رسالة وحدة الوجود
 لسيدي شريف قدس سره المسمى بالنوار
 المحمدية في شرح رسالة الزبدة
 الشريفة لحضرت شيخنا
 الكامل والقدوة الواصل
 محمد نور العري الصري
 ثم الاسكوي
 حفظه الله
 نقلاً



عاشق

Süleymaniye	Kütüphanesi
Kısmı	Hacı Mehmet
Yen	2994
Tarih	

الحمد لله حمد الكاملين والصلاة والسلام على سيد المرسلين
وعلى آله وصحبه أجمعين **أما بعد** فقد قال
الشيخ العالم العامل والفاضل الكامل فريد
العصر ووحيد الدهر من كان وجوده في الناس نعمة
وبقية آثاره للناس رحمة السيد كشيخ محمد نور العربي سلمه الله
تعالى أبدي **بسم الله الرحمن الرحيم**
الكلام على سر البسملة لا يكاد يخلص لانه كتاب مسطور في رق
منشور واليه الإشارة بقوله تعالى الم ذلك الكتاب لا ريب فيه وهو الكتاب
الناطق وكتابتنا نطق بالحق فافهم **اعلم** عبر بقوله اعلم لان غير العلم
لا يتغنى طلبا في هذا الشأن لان هذا الشأن لا يتناهى قل لو كان
البحر مداد الكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات
ربي ولو جئت بمثل مددا ولذا امر صلى الله تعالى عليه ولم بزيادة
العلم وقل رب زدني علما فالعلم لا يتناهى لعدم تناهى
المعلوم **ان تحقيق الحق تعالى** الحق هو عين وجوده ومنه الحقيقة
اي الذات فيكون معنى تحقيق الحق علم ذاته تعالى فرحبت التجلي
وظهور الامز حيث الوجود البحت فانه لا يعلم من هذه الحيثية
ويحذر كرم الله نفسه والله رؤف بالعباد وتفكر وافي الا بالله
ولا تفكر وافي ذات الله هذا في التحقيق واطلاق الحقيقة عليه

جائز

جاء ذلك لكن حقيقة تعالى مخالفة لمخرج الحقائق قال قوم حقيقة الحق ليست معلومة الآن في الدنيا للناس وقال قوم انها معلومة لهم الآن لانهم مكلفون بالعلم بوحدة الله تعالى وهو متوقف على العلم بحقيقته واجيب بمنع التوقف على العلم به بالحقيقة وانما يتوقف على العلم بوجه ما وهو تعالى بعلم بصفاته كما جاب به موسى عليه السلام فرعون السائل عنه تعالى كما قص علينا ذلك بقوله تعالى وقال فرعون وما رب العالمين الى اخر الاية وهل تعلم حقيقة تعالى في الاخرة قال نعم للحصول الرؤية وقال قوم لا والرؤية لا تنفذ الحقيقة والحق ما قلت في التحقيق مبني اي ثابت ومقرر علم الحق فيه يتجاوز مرسل من ذكر الملزوم واردة اللازم والمراد كونه مبني عند المستدل لا في نفس الامر لانه ثابت في نفس الامر بظهور الدليل للمستدل عقلا وعقلا ويظهر كشفها وهذه المقدمة عقلية ونقلية فالمستدل بها يسمى موحدا شرعا وعقلا اما اذا كان دليل المستدل عقليا فقط يسمى عالما فقط واذا كان تقليدا للشرع فقط يسمى مؤمنا فقط واذا اكشف علم الحق بعين اليقين فهو العاقل وبحق اليقين فهو المحقق ولا اعلم منه على مقدمة يتجاوز كسر الدال ويفتحها فاذا كان المراد مقدمة الدليل فهو باب ذكر البعض واردة الكل وان كان المراد هذه الرسالة فتحقيق الحق ليس مبني عليها فقط بل عليها وعلى امثالها من الرسائل والكتب لكنه اكتفى عليها لزيادة التحقيق فيها لا يعادها غيرها وفي ذكر على في الوجهين استعارة تبعية في الحرف والمادة لا في الصورة وهي اي المقدمة ان كل شئ الشئ هنا بمعنى الوجود كقول اهل السنة بدليل قوله **يفايرو وجود** قوله يفايرو الوجود صفة لشئ صفة كاشفة لان كل شئ من هذه العصور يفايرو وجود الحق فهو غير صورة لا حقيقة والمراد بالوجود هنا هو الذات الواجب الوجود لا بمعنى المصدر لانه امر عابر لا يوصف بالوجود في الخارج ولا بالعدم في نفس الامر

مجلس فی ۱۱ جمادی الثانی ۱۲۸۵

قال رب السموات والارض
وما بينهما ان كنتم موقنين قال
نعم بل كن عن القصص واما حكمته
فانهم يبين عن جبل وانما كان عن اخبا
حتى يبر جوابه مع دعواه الرسالة عن رب وفق
علمهم فوعود على صدق وعدها وسئل عن جوابه
من اجل الحاضرين حتى يعرفهم في سورة فازا اجاب
قوم بما سألوه في نفسه في سورة فاعرفون
جواب العلماء بالاساطير على سؤالاتهم
ابقاء للنصب ان موسى ما اجابهم انهم
قئين عند الحاضرين لقصد فهمهم ان يكون
اعلم من موسى الخ من ان لا ياب ان يكون
كل شئ حقيقة يكون هو بالاساطير اجاب
الحاضرين بقوله وما باب العاجل والفضل لان
مع هذا ان المشكل على اجنبى والفضل لان
الحاضرين كانوا ارباب نظر وعقل متقاربان
ان يعلموا الاشياء كما هي لا يبين ان
يعلم ان حقيقة الحق لا يبين الفصل
يكون مركبة من اجنبى والفصل
ولكنه نسط عليه الشيطان فظهر
بالا نانية شرح

فاذا علمت هذا فاعلم ان هذا الكون من الحسوسات وغيرها مظهر
للوجود الحق اعني الذات المقدسة والمظهر ليس عين المظهر
من جميع الوجوه ولا غير من جميع الوجوه بل عينه في وجوده وغيره
في الصورة فاذا كان غير في الصورة فهو محتاج في كونه موجودا الى
الوجود الذي هو غير في الصورة والوجود الذي هو غير في الصورة
هو ذات الحق تعالى كما تقدم **شعر**

ما الخلق في المثال الا كخلق وانما لها الماء هو قايح
ما خلق في تحقيقنا غير ما له وغير ان في حكم دعته الشرايع
لكن يذوب الثلج في رفع حركته ويوضع حكم الماء والامر واقع
تجمعت الاضداد في واحد اليها وفيه تلاشت فروعه من سطلع

وكل ما يحتاج الى غيره فهو ممكن فكل شيء بغيره الوجود ممكن
وكل ممكن يحتاج الى فاعل يرجح وجوده على عدمه هذا قياس

اقتراي من كبر من اكثر من مقديتين عند ترجيح اوقياسات
فافهم فلا تشغل بهذا وقوله يرجح وجوده على عدمه هذا بالنسبة

الى الممكن لانه ما استوى وجوده وعدمه بالنسبة الى ذاته اما بالنسبة
الى الفاعل فلا ترجيح لانه عالم بالوجه الذي يكون عليه الممكن بالتجلى

الاقديس فلا ترجيح له ايضا في التجلى المقدس ثم يجب ان يكون
هذا الوجود الحق واجب الى لا يتصور في العقل عدمه فاستدل

على هذا بالدليل الاستثنائي فقال **فلولم يكن الوجود اى الذات**
واجبا لا يتصور في العقل عدمه تستند اليه الممكنات في ظهورها

من عدمها الاصل التي هي عليه فلم تشتم راحة الوجود وانما
الظواهر احوال الممكنات بالوجود الحق تعالى لان عدمها

الاصلي واجب فاذا زال ووجدت هي تغير الواجب لها وهو العدم
الاصلي الثبوت الذي هو ثبوتها العلم لزم قلب الحقائق فاحتاج
الممكنات الى الوجود الحق تعالى في الظهور فان لم تستند اليه الممكنات

لما افتر اليه شيء منها وانثفت الالهية لان معنى الالهية
الاستغناء عن كل ما سواه وافترار كل ما عداه اليه فالله المستغنى
عن كل ما سواه وافترار كل ما عداه اليه واذا انثفت الالهية
لم يكن واجب الوجود وكان من جملة الممكنات فان توقف ظهوره
على نفسه بمرتبة او بمراتب **لدار وتسلسل** ان توقف ظهوره على
غيره وهلم جرا **لكن اللازم باطل** لان الدور والتسلسل محالات
لاستحالة كون الفاعل منفعا لنفسه في لزوم الدور لان كونه فاعلا
يستلزم تقدمه وكونه منفعا لغيره تأخره ويلزم اجتماع النقيضين
واستحالة ظهور حوادث لانهاية لها في الماضي لا اجتماع النقيضين
ايضا من كونها حوادثا كونها لانهاية لها في الماضي **واللزوم مشكك**

باطل هو قوله لولم يكن الوجود واجبا الى اخره وثبت نقيضه وهو
قوله **فاذا هو واجب الوجود** فان قلت ان واجب الوجود مفهوم

الاسم الله وهذا مفهوم كلي لان واجب الوجود اما بالذات
او بالغير والواجب بالغير كوجودنا الآن فانه واجب بالنسبة

الى علمه تعالى والواجب بالذات قسمان مطلق ومقيد والمقيد
كوجود الخير للجسم فانه مقيد بظهور الجسم في الخير والمطلق

قسمان ذات الله وصفاته فلا يفيد قولنا لا اله الا الله التوحيد
لان مفهومه لا امر الكل كما علمت لان معناه لا اله الا الله امر

الكل الذي هو واجب الوجود قلت كوجود المفهوم اسم الذات
هو الذات الواجب فيفيد التوحيد **ثم يجب** عقلا وبشرعا

ان يكون الوجود الحق تعالى حقيقة قد مر جواز اطلاق الحقيقة على
ذلك الوجود لا كسائر الحقائق لان سائر الحقائق مركبة لا

لا سبيل الى غير هذا ووجدته تعالى حقيقة واحدة ولا تكون
وحدتها الاحقيقية فهو الواحد الحقيقي ليس واحدا بالشخص
ولا بالجنس ولا بالنوع ولا بالفصل ولا بالعرض لان هذه الوحدات

الشيء

التجلى الاقدس هو القضاء الذي
هو حكم الله في الازل والتجلى القدوس
هو القدر الذي هو توقيت الاشياء
وجودا وعدا وزمانا ومكانا
وجهة وصفة ومقدارا خارجا
مسألة

كلها حقايقها مركبة ولا واحد بالاتحاد ولا بالحلول ولا
بالانطباع كما قالت النصارى ولا واحد بالوحدة المطلقة كما
قالت الوجودية من الحكماء وبعض من لا يعرف نسب
هذا الى اهل التوحيد وليس كما فهم من ليس له فهم بل
اهل الحق يتحاشون عن ذلك فعلى من يسلك مسالكهم
ان يكف لسانه عنهم ويسلم اليهم كما قال الولي القطب الجامع

ابومدين **شعر**

فقل للذي ينهى عن الوجد اهله اذا لم تذق معاشرة الهوى عدا
اذا اهتزت الارواح شوقا للقاء ترفقت الاشباح يلجاها للمعنى
اما نظري الطير المقفص يافتى اذا ذكر الاوطان حسنة المعنى
ففرج بالغرير ما يفواده فتضطرب الاعضاء بالحسن والمعنى
ويرقص في الاقفاص شوقا للقاء فتهز ارباب العقول اذا عنتى
كذلك ارواح المحبين يافتى تهزها الاشواق للعالم الاسنى
اتلرفها وهي مشوقة فهل يستطيع من شاهد المعنى
فيا حاد العشاق قم واحدا قائما وزمزم لنا باسم الحبيب وزجنى
وصن سرنافه سكرنا عرس حسونا وان انكرت عينك شيئا فسيحنا
فان طيبنا وطابت نفوسنا وخامرنا خمر الغرام تهتكتنا
فلا تلم السكران في حال سكره فقد رفع التكليف في سكرنا عدا

بالصبر

واعلم ان الواحد الحقيقي هو الذى انشئ عنه الكم المتصل في ذاته
بان لا يكون مركبا وانشئ عنه الكم المنفصل في ذاته لا يكون
مثل ذاته ذات وانشئ الكم في الصفات بان لا تكون زائدة عليه بل
ليست عينه ولا غير لانها امور معقولة ليس لها وجود في الخارج
فلا زائد على وجوده واما اسماءه فهي وجودية فهي عين ذاته لئلا
يلزم التركيب المقضى الكم المتصل في اسمائه وصفائه والصفات
باطنة فاذا ظهرت فهي اسماء وانشئ الكم المنفصل في صفاته

بان لا

بان لا يتصف احد بمثل صفائه وانشئ الكم المتصل في الافعال
بان يتجلى بفعل في آئين وهو عبث كل يوم هو في شيات
او بفعل فعلا مرتين وهو تحصيل للحاصل وما امرنا الا واحدة كلح
بالبصر او هو اقرب وانشئ الكم المنفصل في الافعال فلا خالق
سواه والله خلقكم وما تعملون فنشئ هذه الكميات
معنى الوحدة الحقيقية القائل بها اهل الحق **اذ لو تعدد** باحد

بعض

الحجيات المذكورة فاما ان يكون بعضها منها اى من الحقيقة المتعددة
واجب لذاته مطلقا او مقيدا **والبعض الآخر** من الحقيقة المتعددة
عارض للممكنات المحتاجة الى الوجود الحق في ظهورها **او يكون**
الكل واجبا لذاته اى كل ما تعدد من الحقيقة فهذا القياس
مركب من منفصلة ذوات اجزاء ثلثة والكل باطل فبطل المزموم
فيبطل الاول لزوم التسلسل في الامور الثابتة في نفس الامر
لان البعض العارض للممكنات التى لا تنهاى وجودا خارجيا
بل ليس لها انفاد يتسلسل بتسلسلها في نفس الامر **والثاني**

بطلان التوحيد لان الواجب لذاته اذا تعدد فلا يفيد التوحيد بقوله
لا اله الا الله كما تقدم والكل باطل فثبت انه يجب ان يكون حقيقة
واحدة وهو المطلوب **ولا يجوز ان يكون امر مابين الاشياء**

من جميع الوجوه كيف يكون مابين الاشياء وهي تجلياته
وكيف يكون غير الكون والكون قائم به ولا يذهب عليك ان قيام
الكون به على وجه الحلول والاتحاد والانتطباع كقيام الماء بالحار
بالبارد وقيام السمن بالميمنى وقيام الماء بالشجر وقيام العرض
بالجوهر وقيام الحزنى بالكلى وقيام المقيد بالمطلق حاشاه حاشاه
عن ذلك تعالى علوا كبيرا **بل كيفية قيام الكون به لا يعلمها**
ملك مقرب ولا نبى مرسل وهو يميك السموات ما علا
والارض ما سفل ان ترولا وقيامه بالقائم بنفسه لا يحتاج الى محل

الله

وغير المحلكنات فبان قسم مستغنى
عن المحل والمخصص وهو ذات
الله تعالى وقسم يقوم بذاته
ولا يحتاج الى المخصص وهو
صفاته تعالى والفخر الرازي
ذاتي قوله ان الصفات تحتاج
الى قيامها بالمحل فهذا التعبير
سواء ادب لا يليق بالحق تعالى
س

اي على

والممكنات اما تحتاج الى محل ومخصص
كالاعراض واما تحتاج الى الحيز والمخصص كالاجرام
اما الحق تعالى فهو غنى عن العالمين والعالمون محتاجون
اليه في قيامهم به اذ لو كانت الاشياء مباينة له فلم تقسم
به والتالى باطل فالمقدم مثله وبطلان التالى يثبت بقوله
ولا يلزم كونها معدومة في نفسها لانه للاشياء انفسها
الامداد فظهورها بتجليه وبقائها بتجليه ولا يذهب
عليك ان الاشياء تبقى زمانين بنفسها بل بامسالك الحق
تعالى لها في كل ان تجلي جديد بلهم في لبس من خلق
جديد وما امرنا الا واحدا كلامه بالسر وهو اقرب لكن لسرعة
التجدد لا يرى الا بقائها **فتعين ان يكون الوجود الحق امر مبنيا**
عليها في الاشياء لانها ظهوراته بلا محمول واتحاد كما تقدم ولا تعلم
كيفية هذا الانسباط **ومتنازعا عنها بذاته** كيف ولا يكون
متنازعا عنها وهي ليست عينه وكيف يكون عين الاشياء
وكان ولا اشياء **ولك ان تقول الوجود اما يكون مباينا للاشياء**
اي ليس هو وجود وجودها بل هي مستقلة بوجودها كما يقوله
اهل الحجاب فيعطون هذا الوجود للاشياء ويستدلون به على
الوجود الحق المبين لهذا الوجود ويقولون **كما ان البعرة**
تدل على البعير والسير يدل على المسير اسماء ذات بروج وارض
ذات فجاج لا يدلان على وجود المولى القدير ويقال لهم
جل ربنا عن ان يكون مفقودا حتى يستدل عليه وعن ان
يكون غائبا حتى يرسل الى الوصول اليه **وانفسها كما**
تقوله الحكماء من ان الوجود العلة وجود المعلول والحق عندهم
علة لهذا الكون فوجود وجود الوجود وهذه الطائفة
هم الوجودية القائلون بقدوم العالم والوحدة المطلقة اي وحدة

وجو

وجود العلة والمعلول فالمعلول بالاجاب الذاتي وجد عند
وجود العلة ويعبرون عنها بوحدة الوجود وهذا باطل
كما سيجي **او وصفها كلها** اي للاشياء كما يقول به
الحلولية **او بعضها** كما تقوله النصارى في عيسى المسيح الناسوت
وهو بدن عيسى بالاهوت اي الحق وكما تقوله النصية في علي
وكما تقوله الرافضة في الائمة الاثنى عشر وكما تقوله المتولية
في الحاكم بامر الله الخليفة **او موصوفها** اي بالهيئة كما تقوله جملة
المتصوفة ان هذا العالم صفة الحق وكل هذا باطل
ولذا قال **ويبطل الاول** الذي هو كون الوجود مباينا للاشياء
حديث لنزوم كون الاشياء معدومة والحديث كما أخرجه
التحفاة وغيره عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضي الله
عنه حديثا مدرجا وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال كان الله ولم يكن معه شيء ثانيا الى هنا اخر الحديث وادرج
في هذا الحديث الامام علي رضي الله عنه هذا الكلام وهو الا ان
علي ما كان عليه ودرج هذا الكلام رضي الله عنه تفصيلا
للحديث ومعنى الحديث وجود الحق لم يكن مقارن له شيء
في الوجود والان لم يقارن له شيء في الوجود فلفظ كان في الحديث
منسوخ عن الزمان لانه تعالى لا يحصر عليه زمان لماضي ولا مستقبل
ولا حال فالاشياء تجليات وجوده تعالى وليس لها وجود
مستقل اذ لا وابد ابل العلم لها ازل لا وابد اوله تعالى الوجود
ازلا وابدا ويبطل هذا الحديث ايضا قول الحكماء بقدوم العالم
اذ لفظ الحديث كان الله ولم يكن معه شيء ثانيا فيبطل
كون واجب الوجود علة مقارنة وجودها الوجود المعلول
اذ يفيد الحديث انه ليس معه شيء في اوليته فعمل هذا يكون
العالم حادثا واثقا بالحق وما خلقنا السموات والارض وما بينهما

اي

قوله

ان يصح

هذا فترس

اما الموحدون فينظرون من وراء
ذوال الى الفاعل القدير الى العالم
ريد الخالق كل شيء سبحانه وتعالى
سبحانه

الابا الحق والآن ما عليه كان في اوليته وانما الاشياء اثاره وبطل
الاول ايضا **والنقطة الحبل** اذ لو كان بين الوجود الحق
والاشياء تباين من وجه لما انتهى الحبل فلا يقال الوجود
الحق هو الاشياء والاشياء هي الوجود الحق **ودعوى**
كفاية النسبة اللفظية وصحتها في كفاية السكوت
عليها **خروج عن طور العقل** لان كل نسبة خبرية لها النسبة
خارجية والعقل يكذب هذا النسبة في الخارج بل النقل
ايضا **فلا يلتفت اليه** لان المخالف عقلا ونقلا لا يلتفت
اليه بوجه اصلا **ولو جاز ذلك في الوجود الحق** تعالى **بجاز**
في غيره ايضا فيلزم ان يقال زيد هو عمرو وانه **مستطاع** ظاهره
مؤلفة من مقدمات شبيهة بالحق وليست بحق وهي
المغالطة كقولنا في صورة فرس وكل فرس صهال
هذا اصهال او شبيهة بالمقدمات المشهورة وهي المشاغبة
كقولنا في شخص نجس في البحث هذا يكلم العلم بالفاظ
العلم حتى يسكتوا وكل من يكلم العلم بالفاظ العلم
حتى يسكتوا فهو عالم هذا عالم اي مقدمات
وهي كاذبة وغير ذلك مما هو مقرر في علم الميزان
وبمثل هذا الوهم وقع اكثر الناس في انواع البدع
والضلالات حتى وقضوا مع المعتادات واستغلوا بالاكوان
عربونها فاعتقدوا نافعها ما ليس بنافع وضارها ما ليس
بضار فاشركوا مع الله غيرهم واشتروا الوسايل بينه
وبين خلقه واسندوا التأثير الى من ليس له تأثير وتوكلوا
على من ليس له حول ولا قوة ولا تدبير ولا تقدير ولم يعلموا
ان المصكنات كلها خيالات تنادي بلسان الحال الله
هو اوضح من لسان المقال من يقف عندها انظر المقصد

امامك

امامك انما نحن فئة فلا تكفر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم **ويطلى الثاني** اعني كون الوجود الحق تعالى نفس الاشياء
كما قالت الوجودية القائلين بالوجود المطلق والوحدة المطلقة فانهم
يجمعون الوجود للمعلوم ووجود العلة هي عين وجود المعلول
كما تقدم وهذا الاعتقاد بعينه اعتقده طائفة من ينسبون
انفسهم للاسلام وينسبون لاهل التحقيق من الحكماء افتراء عليهم
فبعض النظار اخذت الغيرة على الحكماء فما زال يؤيد هذا المذهب
بالادلة العقلية ونقلية غلطاً منه فضل واصل كثير من خلق
الله بعضهم اخذ يطعن في اهل الله من اجل هذا الاعتقاد وقد
قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد
كل اولئك كان عنه مسؤولا ولا يسلم هذا الطاع عن
لاهل الله ولم ينزههم عن ذلك فهو سبب لسوء الحظمة نعوذ
بالله بل لا يعرف مقامهم الا من سلك سلوكا من مرشد كامل
غير سلوك طريق الصوفية بل سلوك هذا التوحيد خاص
بالملازمة والانبيا والصحابه والكاملين وانا الحمد لله منهم واقول
ذلك تحديثا للنعمة واذنا حقيقا **برهان التوحيد وسقوط التنزيه**
عقلا من برهان التمايز والتوارد والتطارد الدال عليها قوله
عز وجل لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا كما هو مفصل
عند النظار وسقوط التنزيه عن الشريعة والكمية المتصلة والمنفصلة
في الذات والصفات والافعال كما تقدم **ويطلى الثالث**
وهو كون الوجود الحق وصف الاشياء كلها او بعضها
او كون الاشياء وصفا للوجود الحق تعالى **لزوم التسلسل**
في الامور الثابتة في نفس الامر بسبب كون الوجود
وصفا او كون الاشياء وصفا لانه يستلزم قدم الاشياء
لان وصف القديم لا يكون الا قديما والقديم اذا وصف

به شئ كان ذلك الشئ قديما بالضرورة ويلزم قدم العالم
 ويلزم التسلسل الباطل المبطل لهذا القسم الثالث
 لأنه يلزم من بطلان اللازم بطلان المزوم وبطلان
 التسلسل متوقف على سبعة مطالب اثبات زائد على الاجرام
 وهي الاعراض وكونه لا يقوم بنفسه وكونه لا ينقل وكونه
 لا يمكن ويظهر وكون القديم لا يندم واثبات ملازمة
 ذلك الزائد للجزم واستحالة حوادث الاول لها والدليل
 على الاول المشاهدة وعلى الثاني وثالث بكون العرض لا يقوم
 بنفسه وعلى الرابع ما يلزم عليه من اجتماع الضدين وعلى الخامس ان
 القديم لو انعدم لكان جائزا والجائز لا يكون الاحداثا
 وعلى السادس مشاهدة ان الجزم لا ينفك عن الاعراض وعلى
 السابع ما هو مقرر في برهان التطبيق وغيره قال شيخنا
 وبمعرفة هذه المطالب بخوارزمي من ابواب جهنم السبعة
 ولا يعرفها حقيقة الا الراسخون في العلم اى المتقنون
 منه **فتعين الرابع وهو انه حقيقة واحدة تنزل وتظهر**
في تلك الاشياء ظهور الجرم في امواجه بلا حلول
الاتحاد واعلم ان هذا الطريق لا يصل اليها احد الا بالعروج
والنزول بتلقين المرشد مقاماتها بعد الذكر الوجود
باسم الله ولذكر الله أكبر فيحصل التشبيه بالذكر
في كل نفس ويحصل التنزية بالمقام في ذلك النفس
فيكون في كل نفس جامع بين التشبيه والتنزية
وهو توحيد المحدثين اما التشبيه فقط فهو النصارى
ومن في معناه هم واما التنزية فقط فهو اليهود ومن
في معناه هم وقوله وهو حقيقة واحدة تنزل وتظهر
اى بالنسبة اليها وهو على ما عليه كان في اذله وابده

اعني الشيخ محمد الحنفى في حاشيته
 على النسبية

السبعة

وتنزل

وتنزل وتظهر في تلك الاشياء لا يعلم كيفيةها الا هو
 وامثل ذلك مثالا وهو ان كلامه تعالى القديم القائم
 بذاته تعالى معنى من المعاني لا ينفك عن ذاته وهو ثابت
 في نفس الامر فاذا قرأه القارى بالفاظ وحروف مرتبة
 على المخارج او كتبت في المصحف او حفظ في
 الاذهان فقد تنزل وتظهر في هذه المظاهر الثلاثة
 فالمقرء والمكتوب والمحفوظ هو الكلام القديم
 القائم بذاته بعينه ولذا يجب تعظيمه وكفر من احقره
 وهو على ما هو عليه من كونه معنى قديما قائما به تعالى
 لم يتعدد بتعدد القراءة والحفظ والمصاحف فظهور
 كلامه لنا باحد هذه الاشياء الثلاثة وليس لهذه الاشياء
 الثلاثة ظهور الا بظهور فهو ظهور بظهور فكلام الله
 عين تلك المظاهر والمظاهر عينه في الظهور فقط
 وتلك المظاهر حادثة لانها اجسام واعراض وكلامه
 تعالى معنى من المعاني قائم بذاته تعالى لا ينفك ولا يفسد معنى
 قديم فمن هذه الجهة كانت تلك المظاهر غير الظاهر
 فالقديم قديم باق على قدمه والحادثة حادثة باق على
 حدوثه ونعلم قطعا ان قيومية هذه المظاهر به لانه اذا لم
 يظهر كلامه لم توجد هذه المظاهر التي هي قراءة كلامه وكثافته
 وحفظه ولا يلزم ان تكون تلك المظاهر الى الحوادث صفة
 للتقديم بل اثاره فظهر في اثاره وكذلك الاشياء تنزل
 الحق ومظاهره وهى على ما عليه من الحوادث وهو على
 ما عليه من القدم وهى قائمة به تعالى وهو ظاهر بها من
 حيث اسمائه ولا يلزم تعدد مبادئها ولا يلزم حدوثه
 بقيامها به لانها اثاره لا صفاته ولا يلزم قدمها ايضا ومعلوم

ان الآثار لا تكون قديمة بخلاف الصفات والاسماء محضتك
 علم لم يسبقني احده فخذ بقوة وكن من الشاكرين اللهم
 ارزقنا الهداية والتوفيق لمعرفة واجنبنا عن الجهل
 والضلال في طريقه بحجة النبي واهل بيته امين يارب
 العالمين **فان قلت قد ظهر مما ذكرته ان الوجود** يعني
 ذات الحق لان الوجود يطلق ويراد به الذات كما هو المناسب
 هنا ويطلق ويراد به المعنى المصدر وهو امر اعتباري
 لا وجود له في الخارج وليس معدوما في نفس الامر بل له
 وجود في نفسه كما مر فلا يصح قول المصنف **معنى حامل**
الاشياء بل الحامل للاشياء بطريق القيومية هو الوجود
 بمعنى الذات لا المعنى المصدر كما علمت انه امر اعتباري اللهم
 الا ان يحمل قول المصنف على ان الوجود يعني الذات العلية
 حامل للاشياء من جهة المعنى فالحمل هو عين قيومية الاشياء به فلا
 ولا شك ان القيومية معنى من المعاني فلفظ معنى لا يكون
 خبرا لان بل يكون خبرها لفظ حامل ولفظ معنى
 اما مفعول مطلق مجازي كاو تميز من النسبة وفيه من القواعد
 النحوية فلا تشتغل بها وقوله **اعني التعينات** يعني التعينات
 الخارجية التي هي الآثار اما التعينات العلية لا يطلق عليها
 لفظ الاشياء لانها معاني ثابتة والشئ هو الوجود
 لا الثابت وليس بل جعل حتى يكون آثارا وقوله
التي هي بمنزلة القيود والصفات اي بمنزلة الصفات
 في الحضرة الالهية لان اول حضرة هي حضرة صفاء وهي
 قيد وتعين وثاني حضرة حضرة الاسماء وثالث حضرة
 حضرة الافعال ورابع حضرة حضرة الآثار وخامس
 حضرة حضرة الاحكام واللاحضة وتعين

وقيد

وقيد وهي الذات البحت وهي الحقيقة الالهية واما حضرة
 الصفات وتعين الاول هي الحقيقة المحمدية واما حضرة
 الاسماء وتعين الثاني هي الحقيقة الانسانية واما حضرة
 الافعال وتعين الثالث فهي الحقيقة الالهية واما حضرة
 الآثار وتعين الرابع فهي الحقيقة الملكية بكسر الميم وسكون
 اللام واما حضرة الاحكام فهي الحقيقة الملكية بفتح
 الميم وكسر اللام **فما وجه قولهم** اي بعض اهل الله ان حقيقة الحق
 وقد علمت مما سبق انها الذات البحت **ليست الا عين الهويات**
 اي الحقائق المتقدم ذكرها من حضرة الصفات والاسماء والافعال
 والآثار والاحكام **قلت وجهه ان الهوية قد تطلق على**
نفس التعين وقيد فيقال الهوية اي الحقيقة المحمدية
 والانسانية والالهية والملكية كما تقدم **وقد تطلق**
على الذات المتعينة **فرحيت** المتعينة **نفسها** وهي الذات
 وهي الحقيقة الالهية المتعينة لذاته بذاته لا بصفة ولا اسم ولا
 فعل ولا اثر ولا حكم في كل هذه اشئونات الذات في
 حضرة الذات ومراتب ومجالات وتعينات وقيود في حضرة
 العلم **فعلى الاول** الذي هو نفس التعين **وقيد** بالنسبة
 الى حضرة العلم **يكون** **التغاير بينهما بالذات** **لانه** يقال ان الذات
 هي الصفات لان لها الوجود الذي لا يتقيد بشئ وصفات
 امر اعتباري ثابتة في نفسها وتلك الصفات ليست عين
 الحق بهذا الاعتبار وكذلك الاسماء والافعال والآثار
 والاحكام فانها حضرات الحق ومظاهرها وليست المظاهر
 عين الظاهر من جميع الوجوه بل غير في الصورة والمفهوم
 وعينه في الوجود اذ لا وجود الا وجوده كما عرفت
 سابقا في التمثيل بكلامه تعالى **واليه يشير قولهم**

العالم بمنزلة الخيال والسراب اى ليس له وجود مستقل بل
بقيومية الله كما امر انفا وعلى الثاني الذى هو الذات
المتعينة من حيث نفسها اعنى الحقيقة الالهية يكونان
متحدين بالذات الذى هو وجود الحق فلا وجود الا وجوده
ومتغايرين بالاعتبارين من كونها ظاهرا ومظهورا
واشروفا اثر ككما علمته مفصلا فان قلت
كيف يتنزل الامر القديم اعلم ان تنزله وظهوره
من حيث التجلي لنا وهو على ما عليه كان وقوله ويتصف
بالامور المحدثه انما هي اثار له كما علمت سابقا انها
لو كانت الاشياء وصفاله او هو وصف لها وبعضها لزم
التسلسل الباطل كما هو في عبارة المصنف مصرحا واعلم
ان الحدوث والتجدد مراد وصف العالم وقوله كل يوم هو
في شأن اى في تجلي متجدد والتجلي عين الاثار المتجددة
في كل ان كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال
والاكرام كما ان تجلي كلامه تعالى عين القسرة
والحفظ والمصحف كما علمته قلت هو لا يوصف بالحدوث
لما علمت انه يلزم ان تكون ذاته محل الحوادث تعالى الله
عن ذلك علوا كبيرا وقوله بل التجدد انما يصح التجدد بحسب
المراتب كما سيحكي لان التجدد هو الحدوث عينه لان
الحادث متجدد من عدم الى وجود فعلى هذا الحدوث
والتجدد مراد وصف الحادث والتجدد سبحانه القديم الذي
يغير ولا يتغير وقوله لما عرفت المعروف بجميع المليونين
ان القديم لا يوصف بالتغير بل بغير صور من طور الى طور
وموطن الى موطن وهو على ما عليه كان وقوله
واتصاف القديم بالتجدد مما لم يقم بهان على امتناعه

قد اقمنا الدليل النقل والعقل على امتناعه وقوله على ان
الادلة المذكورة في الكلام على نفى ذلك مما يتم كالاخفى
في الصناعة هذا الكلام لا طائل له بعد هدمه بالادلة
القطعية كما سبق على انهم استدلووا على حدوث العالم بتجدد
الأكوان عليه والأكوان اربعة الحركة والسكون والاحتجاج
والافتراق فما بالك اذا وُصف القديم بالتجدد سبحانه ربك
رب العزة عما يصفون فان قلت اذا نزل اليها اى الى الاشياء
وهو على ما عليه كان فهل يقتصر اطلاق الاسماء
الالهية من الله والرحمن والرحيم الى اخرها على الحقيقة الباقية
اى الحقيقة الالهية وهي الذات البحت الظاهرة بذاتها لذاتها
بقطع النظر عن التعينات بل الباقية في حضرت الغيب المطلق
واللاتعيين ام يطلق ايضا على الهوية السارية اعلم ان حقيقة
الحق واحدة لا تعدد فيها كما قلناه فعنى هذه العبارة هل
تطلق الاسماء الحسنى على حقيقة الحق مع قطع النظر عن ظهورها
وتجليها بالاشياء ام تطلق عليها من حيث التجلي في الاثار وقد
علمت ان حقيقة الحق واحدة لا تعدد ولا تجزى فهي اى ما ظهرت
تسميها بالاسماء لكن ظهورها لذاتها في حضرت الغيب ليس
لها اسم ولا رسم انما تسمى بالاسماء ووصفت في حضرت الصفات
والاسماء والافعال والاحكام اما الاثار فيطلق عليها
الاسماء الكونية كشجر وحجر وغيره فلا تطلق الاسماء الالهية الا
على حقيقة وتطلق الاسماء الكونية على صورها وغير ذلك
لا يجوز ولذا قتل من قتل بقوله انا الحق ولذا قالوا النعير هو
الحق اكمل من التعبير انا الحق قلت الظاهر هو الاول
مع تعقل الاسماء والصفات وهي مرتبة الالهية اما من غير
تعقل الاسماء كيف تطلق لانه من غير تعقل فليس

الا الذات الصرف لكن المقر في السنة المحققين من ارباب
 المكاشفات هو اطلاقه على قدر المشترك هذه الشبهة وهمية
 فلا مشترك في الحقيقة لانها واحدة على تقدم ومع هذا هي
 الظاهرة في كل ذرة لا تخفى حاشاه عن ذلك فكل
 ذرة عين الاخرى حقيقة الالهية الظاهرة بجمالها في كل
 من الذرات وغير الاخرى في الصورة كما ان زيد عين عمرو
 بالانسانية غير بالخصوصية ولا اشتراك بينهما في الانسانية
 حقيقة لان الانسانية ظهرت بكل من اشخاص
 الانسان بجمالها فلا تخفى فلا شركة فاذا سئل عن زيد
 وقيل اي شئ في ذاته لقليل انسان وكذا عمرو وكذا فالا شئ
 ظاهرة بجمالها بكل شخص اما قولهم في تعريف الكل
 ما لا يمنع نفس تصور مفهومه عن وقوع الشركة فلا تكون
 هذه الشركة الا وهمية **اعني الحقيقة الجامعة** اي بين
 الباقية وكسارية وقد علمت ان التعدد وهمي لا حقيقي
 فلا تغفل واعلم ان الوجود الحق قد اختلف في حقيقة
 المؤمنون قال العلماء ان هذا الوجود المسمى بالعالم
 هو غير من جميع الوجوه ويجعلون هذا الوجود دليلا على
 الوجود الحق وصفاته ويقسمون دلالة العالم على وجود
 الحق وصفاته على قسمين قسم بطريق التطبيق وتقدير
 ان قالوا ان العالم مصنوع للصانع تعالى وكل كمال
 في المصنوع فطبقه ثابت للصانع والدليل على هذا
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم
 على صورته اي على طبقه في الكمال وقال الله
 تعالى وعلم آدم الاسماء كلها فافى آدم من الكمال
 علما وتخلقا فطبقه للصانع صفات واسماء كالقدرة

بينهما

والارادة

والسمع

والارادة والعلم والحواسة والبصر والكلام وغير ذلك
 من كالات آدم وقسم بطريق تضاد وتقدير ان قالوا كل
 نقصان في المصنوع فمضد ثابت للصانع والدليل عليه قوله
 تعالى ليس كمثله شئ ويقولون نحن جادئون والله قديم وقانون
 والله باق وعاجزون والله قادر ومحتاجون والله غني الى
 غير ذلك وقال العارفون ان العالم هو مرات وجلوة الاسماء
 الحق وصفاته التي لها الظهور ويجعلون العالم ظلالا لمرتبة تعا
 السلطان ظل الله في ارضه وليس لهذه المرايا والمظاهر وجود
 مستقل بل الوجود هو الحق وتلك المظاهر ظاهرة للوجود
 كظهور الصور في الميولي لكن من غير اتحاد وحاول
 وانطباع لان هذه المذكورات انما تلزم بين الموجودين
 وقد قالوا ان العالم كالظلال ليس له وجود مستقل والفرق
 بين ما قال العارفون وبين ما قالت طائفة من السوفسطائية
 وهم الحسابية بان حقايق الاشياء ليست ثابتة
 والعلم بها ليس بتحقيق وان العارفين يقولون بحقيقة
 الحق ويشاهدونها شهودا قلبيا فزوا ظلال الاسماء وصفات
 التي هي مظاهرها واما الحسابية فينكرون
 ذلك ويقولون ما ثم الاخيالات وظنون وعرض عليهم
 في علم الكلام وهذه الطائفة اعني العارفين
 اصحاب تلويح لانهم يثبتون المظاهر ويشاهدون بقلوبهم
 حقايقها مرايا الاسماء وصفات فانهم وان قالوا ان العالم
 ظلال للموجود الحق فالكثرة لم تضحل عنهم بالكلية وقال
 المحققون العالم هو مراتب الحق الخلقية لان الالهية
 جامعة لجميع المراتب الحقيقة كالكمانية والبرية وغيرها
 وجامعة لجميع المراتب الخلقية كالمرحوم والمربوب وغير ذلك

وهذه المراتب مرتبطة بعضها ببعض لا تظهر واحدة
الا وظهورت الاخرى فظهور الربوبية مثالا لا بد
من ظهور المربوب ولا بد للمربوب من الربوبية فارتبطت
الكل بالكل ارتباطا لا يتخلف على ان هذه المراتب اضافة
وامور اعتبارية لا تعد للوجود بتعدددها وليس لها
ظهور في الخارج عند هذه الطائفة حتى يقولون بتعدددها
قالوا احد الحق تجلي هذه المراتب وليست زائدة عليه
فالمحققون لا يرون الا الواحد في هذه المراتب حقيقة او خلقية
رؤية غير مقيدة بحاسة ولا عضو ولا قوة ولا غيرها
من المراتب وعندهم الرؤيا والرأي والمرئي واحد تجلي
بمراتب عدمية لا وجود لها فهم اهل التمكن اينما
تولوا فثم وجه الله تولوا ايها المراتب الى المراتب فثم وجه
الله فلا تحجبك ايها الغافل المراتب العدمية عن الواحد
تعالى فتمشي في الثلج وانت محروور ولا يخطر ببالك الماء
وانت ماشي فيه وهذا الا انه حجبك مرتبة الماء العدمية
التي هي صورة الثلجية وما هذه المراتب العدمية الا مرتبة
السلطنة للسلطان فهي ليست زائدة على ذاته وظهورها
يستدرك الرعية ومرتبة الرعية تستدعي السلطنة ليحفظ
كل منهما الاخر وجميع الرعايا محبوسون عند السلطان
هذه المرتبة الا من اختار سلطان لنفسه فافهم
ذلك اللهم اجعلنا من المحبوبين لرب العالمين
واعلم ان هذا المقام لا يصل اليه الا الورثة المحمديون
وهو المقام المحمدي ولذا كان صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يقع ولا يظهر له ظل لانه لا كثره
في هذا المقام ولذا قالوا خضنا بحرا وقف النبيون

الاخبار

على

على ساحله وخوض هذا البحر لا يكون الا بعد السحق
والحق بتلقين المرشد في الباطن والظاهر ولا يحصل
بمطالعة كتب الحقيقة لان اكثر من مطالعتها نسبت الى
المحققين القول بوحدة الوجود وليس كذلك وكفرق بين
القول بوحدة الوجود وبين هذا المقام المحمدي كما
ما قالوا ان الفاعل يفعل بالايجاز الذاتي وقالوا انه علة
ايضا المعلوم والعلة لا تكون الا بالمعلوم لا تنقدم عليه
في الوجود وكذا المعلوم وقالوا بالنقدم الذاتي فقط الجائهم
هذا الى اتحاد وجود العلة والمعلوم فعندهم ايما الوجود
واحد والموجود متعدد او هما واحد والجائهم ايضا الى القول
بقدم العالم لان وجوده ووجود العلة واحد ولا يقولون
الا بالاحتياج الذاتي ويحسرون الوجود بالصور ففهم
قالوا بالتشبيه المحض ولا يعرفون تنزيها انظر هذا اهل
هو المقام المحمدي لا والله بل القول بوحدة الوجود المطلقة
كفهم صريح وكفر من الحكما طائفة ممن ينسبون الى الاسلاف
لما رأوا بعض الظاهر نسبوا الوحدة لاهل الحق افتراء عليهم
وطعنوا عليهم تصدريت تلك الطائفة الى الرد على الطاعنين
بأشياء الوحدة بادلة عقلية فاسدة وادلة كاسدة
فضلوا واضلوا ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
فجعل السالك اذا لم يمشط المرشد يخوض معه هذا البحر
وابتلى بمطالعة كتب يقوم فلا يذهب الى القول
بالوحدة وينزههم عن ذلك ويسلم اليهم مقامهم والله
يهدي من يشاء الى صراط مستقيم فان قلت ليس يلزم حينئذ
اي حين كون هذا الوجود هو الحقيقة الجامعة التزويرات
الانسية وارتفاع الشرايع النبوية وانهم دام قاعدة كشوب

نقلية

سقوط

والعقاب على انه اذا كان الحق هو الحقيقة الجامعة
للحقائق يلزم التشبيه الخفض ويسقط التنزيه لان
الحقيقة الجامعة مقيدة بقيد الجامعة وكل مقيد مشبه
فالحقيقة الجامعة مشبهة ويلزم على هذا القياس
المنتج للتشبيه من الشكل الاول ان ترفع الشرايع فلا ثواب
ولا عقاب ولاجنة ولا نار وهو قول القائل بالوحدة
من المحكماء وغيرهم ممن تبعهم على ذلك والجواب
عن هذا انه قد علمت ان القول بالوحدة وحضر الوجود
في الحقيقة الجامعة كغيرها علمت والحق تعالى منز عن
الحصر حتى يقيد الاطلاق فلا يلزم ما ذكر واجاب ايضا
بقوله قلت لا يلزم السقوط والارتفاع والانه اذا يمكن
تأويله بالاول يعني الحقيقة الباقية الغير السارية التي هو عليها
ازلا وابدا وهي عين السارية فلا تعدد في سارية فليزنها
التشبيه وباقية على ما هي عليه يلزمها التنزيه وهو حقيقة
واحدة فله التشبيه والتنزيه ولما حصرته المحكماء الحقيقة
في السارية قالوا ما قالوا من الضادات وقوله ولهم ان
يتولوا ان يقولوا ان الحقيقة كوجود من حيث هي مقدسة
اي من حيث هي مقدسة عن المراتب الخلقية التي هي
الاسماء الكونية فلا تقبل الخالطة والتجزئ والتجزئ الى
غير ذلك من الاوصاف بحسبان المشروعة بالتبيين
والكثافة هذا جواب اخر ومال الى كل واحد فهو
منز من حيث هذه المرتبة عن الوحدة اللازم عليها ما ذكر
مما تقدم في السؤال ومثل هذا بمثابة المثار اليها بقوله
ويرشدك اليه ما ذكر من حلال الخير التي ظهرت في
الطبيعة النفس الى كل الظاهرة في العقل الاول
الظاهرة في

الظاهر

هو

هو
الظاهرة في السماء الذي لا فوقه هواء ولا تحته وتذكر تفصيل
هذا ان يشاء الله تعالى لكن ظهور الكل معنى لا حسي
لان المراتب من الهباء الى الجسم الكل كالماء رقيق وقوله
بالقياس الى الصورة يشير به الى ان الهيولى وان انطعت فيها
الصورة في نفسها صورة وقوله والابرار الواقعة على الاجرام الخفية
يشير به ايضا الى ان الانوار وان تشككت بتشتت كل الاجرام
فليس لها في حد نفسها شكل فكذا الوجود الحق منز عن
الاحوال الخلقية التي هي مراتب له في هذا الكون واعلم ان الحق
تعالى من حيث مراتبه الحقيقة مؤثر ومن حيث مراتبه
الخلقية متأثر لئلا يكتسب المؤثر من احوال المراتب الخلقية
والمثابرة من احوال المراتب الخلقية وأشار الى هذا بقوله
واما المكلف والمعاقب اسماء فاعل فهو الحقيقة الباقية الغير
السارية اي غير المتجلية بالمراتب الخلقية بل الحقيقة الباقية
على التجلي بالمراتب الخلقية لانه المؤثر والجامعة بينهما
اي بين التجلي الحق والخالق والحقيقة واحدة والحاصل
انه المكلف والمعاقب من حيث المؤثرية والمكلف والمعاقب
اسماء مفعول هو الهوية الظاهرة في التقين اي بالمراتب
الخلقية فهو متأثر من حيث هذا التجلي لكن المتأثر به
من احوال المراتب الخلقية لا الحقيقة كما مر وهذا الاصل بفتح ذلك
جميع المشكلات فاحفظه فان قلت تعذيب الهوية من إضافة
المصدر الى مفعوله والمراد بالهوية هنا تجلي الحق بالمراتب
الخلقية ولما كان قلنا التأثير من احوال المراتب الخلقية فلا يجوز
ان تعذب هوية الحق بل هي مؤثرة في التعذيب الذي هو من
احوال المراتب الخلقية ففي العبارة تجوز اي مراتب الهوية
وفي لسان المجوبين الحق وقوله يستلزم تعذيب تلك

فلا تقبل

حيث

احوال

الحقيقة يعنى التجلية بالمراتب الحقية وهى المؤثرة فيلزم
ان تكون متأثرة من هذا التجلى **ضرورية** **تقارن** اي الحقيقة
المؤثر بها اي بالهوية الماثرة بل ضرورة اتحادها بالآنة
لا تعدد في الحقيقة واجاب عن هذا بقوله **قلت قد مر ان**
قبول **مثله** اي مثل تعذيب الحقيقة **مشروط** **بالهوية** اي
تجليها في المراتب الخلقية لان التعذيب من احوال المراتب
الحقية والعذاب من المراتب الخلقية واعلم ان المراتب الحقية
ليست مستفادة الا بالنسبة الى المراتب الخلقية فقولهم
العالم مستفاد من العلوم لا بالنسبة اليه تعالى بل
بالنسبة اليه فهو مستفاد لنا بنا غير هذا يكون **وله**
في المواد الجزئية ومثله انك اذا ضربت شخصا وقتلته فاما
المثالم هو كبدن والمقتول الشخص لا الروح فان الروح
ليس لها الم في البرزخ واما في القيامة فالنعيم والالم
للروح وكبدن جميعا **والقابل ليس** **الهوية العينية** اي
المراتب الخلقية من جميع ما في العالم كما سبق تفصيله
دون الحقيقة اي التجلية بالمراتب الحقية ولذا قال الجامعة
المقدسة التي لا **كتافت** فيها ولا كثر وانما الكثافت
والكثرة من المراتب الخلقية ولذا قال وانما الكثرة في الاضافات
وكتعينات التي بمنزلة الخيال **وعسب** قد علمت ان المراتب
لا وجود لها في الدنيا على الذات واعلم ان **لد** **مراتب**
في **تنزلاته** بحسب المراتب لا بحسب الذات والله
غنى عن العالمين لا بد من اشارة اليها اشارة **حقيقية** على
حسب المراتب الكلية فهي احد وتثلاثون مرتبة وبعدها
بعضهم اربعين بعد بعض الجزئيات وهذه بعضها
ليس لها الظهور وبعضها لها الظهور وما لها الظهور

بعضها

بعضها مظهرها حقيقة ليست بجسم ولا يقوم بجسم
وبعضها اجسام وما يقوم بها فالليس لها الظهور اشارة
اليها بقوله **الاولى مرتبة الاحدية المستهلكة** **جميع**
الاسماء **وصصفات** فلا اسم ولا صفة بالنظر الى هذه المرتبة
اذ ليس فيها تقيين اصلا اعني حقيقة الوجود بشرط
ان يكون معها شئ وتسمى **احدية** **وجمع** **الجمع** **الاطى**
لا جمع الجمع الذي هو مقام من مقامات النزول
بعد السلوك وهو جمع الجمع المحمدي وهو آخر مقام
لجميع من الاولياء والكمالين وما بعده الا المقام
المحمدي الذي لا يوصل اليه الا على قدمه صلى الله عليه
وسلم **وحقيقة الحقايق** الباطنة والظاهرة ومرتبة
الغناء وهو اللاتعين **على ما وقع في الاشارة** النبوية على
ما اخرجه الترمذي وغيره عن ابي رزين العقيلي رضى
الله عنه لما سأل النبي صلى الله عليه وسلم اين كان
ربنا قبل ان يخلق الخلق قال النبي في عماء ما فوقه هواء
وما تحته هواء معنى الحديث اين كان يتجلى ربنا يعنى
بامى مرتبة من المراتب الخلقية كان تجلى الربوبية قبل
ان يخلق الخلق اي قبل تجليه في المراتب الخلقية لان
المراتب الخلقية يحكم عليها بالاولية لانها متجددة
ومحدثة وان لم يعلم تاريخها والحال ان الربوبية ليس لها
تجلى الا بالمراتب الخلقية اما قبل المراتب الخلقية فليس
لها تجلى اين كان ربنا قيل ان يخلق الخلق يا رسول الله
قال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
في عماء الى اخر الحديث يعنى قبل ان يخلق الخلق كان
لا ظهور الربوبية كنت كنزا محفيا فاحببت

بالنسبة اليها

ان اعرف فخلقت الخلق وكان لا ظهور لاسماء وصفة
فكان تجليه في عماء الذي هو الذات البحت كان
الله ولم يكن معه شيء والآن على ما عليه كان قلة
التجلى الذاتي اولا واخرى والمراتب التجلى الصفات
ولاسمائي والافعال والآثار والاحكام وشبه
التجلى الذاتي بالغما في الرقة لان العماء في لغة العرب
هو السحاب الرقيق وقيد بكونه لا فوقه هوا ولا تحته
هوا لئلا يحمله السماع على حقيقة ويلزم ان يكون
العماء غير مخلوق وهو باطل والتجلى الذاتي لا فوقه هوا
اي تجلى اخر معلوم في المرتبة وقبل خلق الخلق
لا تحته هوا اي لا تجلى لان المراتب الحقيقية تجلتها
بالمراتب الخلقية كما عرفت **الثانية مرتبة**
الواحدة السموات بمرتبة الالهية وهي عبارة
عن الوجود الماخوذ من الاسماء والصفات الالهية
وليس للاسماء وصفات تعين الا في العقل وشرع
ورد بهذه الاسماء وصفات على حسب ما تعقلنا وهذه
المرتبة جامعة للمراتب كلها في العقل كما مر
والثالثة مرتبة الباطن والصليم عطف تفسير الباطن
الذي هو العلم **رب الاعيان الثابتة** اي المقوم لها
في حضرة كائنات النوات الخلق وكما تقوم حجر الزناد
النار والاعيان الثابتة هي الحقايق العلمية وهي العالم
عند هذه الطائفة اماما هو الموجود في الشاهد
فهو وجود الحق بمراتب هذا العالم الذي هو الاعيان
العلمية اعلم انه اختلف في هذا الموجود في الشاهد
هل هو صور الحقايق وهي على ما هي عليه في العلم

اي الصفات العنوية ككونه
قادرا ومريدا الى غير ذلك
لا المعانية كالقدرة والارادة
وغير ذلك
منها

ام هي

ام هي بعينها برزت في الشاهد والاول قول المحققين
والثاني قول النظار فمنها ما لا يتجلى بصورها اصلا
ومنهما ما يتجلى بها في الشاهد ومنها في الذهن
ومنهما في الخيال ومنها في بعض المراتب دون بعض
ولا يقف عليه ذوق الا الكمل **وهي عبارة** اي امور اعتبارية
كاعتبار الخلقة في النواة واعتبار في حجر الزناد عن الوجود
بشرط ثبوت الصور العلمية في مراتب العلم لا في الخارج
اذ المجهول هو الموجود والصورة الجامعة هي صورة آدم
الكل والروح المحمدي وبها يخلق الحب الذاتي
ولذلك كان حبيب الله اولا في العلم واذا رآه العين
وقد مر من تفصيل مثل هذا في تعداد الحقايق وهذا
المراتب الثلاث التي لا ظهور لها في العين بل في العقل واعلم
ان الواحد مفرح حيث هو واحد يطلق على الذات فيكون له ظهور
في العين اما من حيث المرتبة الثانية مثلاً فهو مرتبة فلا
ظهور له في العين **الرابعة مرتبة الاسم الرحيم** ومترسدة
الاسم البديع **رب العقل الاول لوح القضاء** وام الكتاب
المعبر عنه في الشرح بالنور المحمدي اول ما خلق الله نوري
اول ما خلق الله العقل اول ما خلق الله روح نبيك باجبار
اول ما خلق الله القلم عقلا لا دراهم ونور الاظهار للجميع
وروحا كونه ما به الحيق وقلم الكون ما به التفصيل
ولذا قال **والقلم الاعلى** في مرتبة على جميع المراتب الخلقية فانه
اصلها وهو عبارة عن الوجود بشرط تجليات الاشياء
فيه كما ان كليات الحروف في القلم الذي كتب به **والخامسة**
مرتبة الاسم الرحيم ومترسدة الاسم الباعث رب النفس
الكلمية السموات بلوح القدر واللوح المحفوظ والكتاب المبين

فهي

وهي عبارة عن الوجود بشرط ان يكون الكليات جزئية
مفصلة من غير احتجابها عن صكلياتها وهكذا الى اخر
المراتب اعني مرتبة الاسم الظاهر والاخر رب عالم الملك
وهو الهوة لسارية في الكل والانسان مرتبة جمع الجميع
وهو امرأة المحضتين اعني حضرت الحق والخلق كما
سيجيء وتفصيل هذا كله ان العقل صورة الاسم البديع
ونفس الكل صورة الاسم الباعث وطبيعة صورة الاسم
الباطن والهيو صورة الاسم الاخر والجسم الكل صورة
الظاهر والشكل صورة الاسم الحكيم وهذه الستة التي
هي من المراتب الخلقية وليست بجسم ولا جسماني والعرش
صورة الاسم المحيط والكرسي صورة الاسم المتكور
وفلك البروج صورة الاسم الغني وفلك المنازل صورة
الاسم المقدور وفلك كيوان صورة الاسم الرب وفلك
برجس صورة الاسم العلیم وفلك بهرام صورة الاسم
القاهر وفلك يوح صورة الاسم المنور وفلك الزهر صورة
الاسم المصور وفلك الكسبات صورة الاسم المحصى
وفلك القمر صورة الاسم المبين وفلك الاثير صورة الاسم
القابض وفلك الهو صورة الاسم الحي والماء صورة الاسم
الحي وكتراب الاسم الميت والمعدن صورة الاسم العزيز
والنبات صورة الاسم الرزاق والحيوان صورة الاسم
المدل والملائكة صورة الاسم القوي والجن صورة الاسم
اللطيف والانسان صورة الاسم الجامع ومرتبته صورة الاسم
رفيع الدرجات فمادة الانسان تنزل من الذات الى الاسماء
وصفات الى مرتبة العلم اعني الاحيان الثانية الى
العقل الى النفس الى الطبيعة الى الهولي الى الجسم

يعبر عن الطبيعة بنفس الرحمن
ويعبر عن الهولي بجوهر
الا عظم والربها

الكل

الكل وغير ذلك من المراتب الى ان تنزل الى مرتبة النبات
والحيوان قال الله تعالى والله يعلم مستقرها ومستودعها
فمادة الانسان المستقر في المراتب الروحانية والمستودع
في المراتب الجسمانية فهذا سير الانسان الروحاني
والجسماني الى ان تنزل الى اسفل السافلين يعني المواليد
الثلاثة اذ لا اسفل من الانسان لقد خلقنا الانسان في احسن
تقويم ثم ردناه اسفل سافلين ثم انه اذا كان احسن
السير ولم يتعوق في النبات والحيوان او المعدن كان احسن
السير فلا يحتاج الى دعوة ولا ارشاد في وصلته الى الله وهذا
هو الوهب الهادي وان تعوق بان ظهرت نبات غير مأكول
او مأكول واكله غير ابوي من الحيوانات المأكولة او اكلها
ابواه او اكلها حيوان غير مأكول او اكلها ابواه ولم يتخلق
من هذا المني الولد او يتخلق وسقط قبل نفع الروح ففي
هذا كله الى المعدن وكلما ازداد تعوقه ازداد استعداد
بعدها الى ان يجيى وقد نفع فيه الروح فقد تم النشور الانساني
فلا يعود الى المواليد وقد ضلت التناسخية بقولهم بالتناسخ
والتناسخ والتناسخ والتناسخ وكفر وابتكارهم الاخرة
وهذا التعويق المذكور متفاوت فمن المتعوقين ادنى
تعوق من هتدك بادي دعوة الحق ومنهم من زاد تعويقه
فلا يهتدك الا بالالحاح ومنهم من بعد فلا يهتدك بالدعوة
الا بالسيف وغيرهم ومنهم ابعد فلا يهتدك اصلا ولو بالقتل
وهذا هو الحكمة في ارسال الرسل وارشاد المشركين
قال الله تعالى انا وحيي اليك كما وحيي الى نوح والنبين
من بعده وواحيي الى ابراهيم واسماعيل واسحاق
ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهرون

وسليمان وايتناداود زبوراء ورسلا قد قصصناهم
 عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله
 موسى تكليما رسلا مبشرين ومنذرين لئلا
 يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله
 عزيزا حكيما لكن الله يشهد بما انزل اليك انزله بعلمه
 والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيدا واعلم ان الدعوة
 الى الله هي الدعوة الى معرفته ولما كان سبب المعرفة
 العبادة عبر الحق عن المعرفة بالعبادة في قوله تعالى ومن خلق
 الجن والانس الا ليعبدون فيلزمنا العبادة مع الذكر
 الدائم الضرور بعد ما كان اختياريا لان الله
 يتجلى الافعال ثم يتجلى الصفات ثم يتجلى الذات ثم الى ادنى
 وهو حال الروح ثم الى تدلى وهو حال السر ثم ينزل
 الى قاب قوسين وهو حال القلب ثم ينزل الى وادى وهو
 المقام المحمد الذي لا يوصل اليه الا بقدمه صلى الله عليه وسلم وهذا
 نهاية الايمان الحقيقي ثم بعد الوصول اليه بتلقيين الكامل
 يتم مقام الولاية وبعد الولاية الصديقية وبعد الصديقية القرة
 وبعد القرة النبوة ولا يعلمها الا الانبياء فاذا قطع السالك
 دائرة هذا المراتب المذكورة فقد صار كاملا وضر قطع
 بعض مراتبها فهو ناقص ومن لم يقطع شيئا منها وبقي
 في الاسفل من الدائرة فاني المواليد الثلاثة هو الانسان الحيوان
 فبقلة العارف الوجود المطلق بصورة البرانية وظاهر الحق
 وقبله المحقق وجود الحق ومرتبة الجامعة بين الوجود والمراتب
 من غير تفرقة وتعدد ولفرق بين شهود ظاهر الحق وبين
 شهود مطلق الحق ومرتبة بين وقبله السرخ حضرت احدي
 الجمع وقبله الانسان الحقيقي الكامل الاكمل

حضرت

فبقلة البدن للجمع البيت الزئبق
 لانه ولو كان بجلى من الجبال الالهية
 فالوجه اليه بار الله تعالى كما امر
 الله تعالى الملائكة ان يسجدوا له
 عليه السلام واما حجة يعقوب واخوه
 يوسف يوسف عليهما السلام في
 ايضا عن امر الى يعقوب واولاده
 والحاصل ان السجدة لواحد من الاعداد
 من انسان وغيره لا يجوز الاعين امر
 الى فان لم يكن امر الى فان سجدة عبادة فقد
 كفر وان سجد تعظيما فقد اغم والله الهادي
 الى سواء السبيل

حضرت الهوية التي لها احدية جمع الجمع المنعوتة بجميع
 المتقابلات من البطون وظهور وجمع ولفرق والجمال
 وكفصيل وغير ذلك وقبله المحبوب البيت الشرف ومن اراد
 تفصيل مقامات السلوك فعليه بشرحنا الاطراف الحقيقية
 على واردات بدر الدين ومرشد العشاق وشرح
 الغوثية لنا وهذه صورة الداسف



فاذا تم هذا عندك يعني كون الوجود الحق له النزل
 بالمراتب الحقيقية والكونية **تبين لك ان الافعال كلها صادرة**
منه كما نطق به الكتاب والسنة والله خلقكم وما
 تعملون والله خالق كل شئ الى غير ذلك مما هو كثير
 في الكتاب والسنة وكاد عليه المعقول ايضا **والله**
 اشار على ابن ابي طالب رضي الله عنه في جواب كميل بن زياد
 الذي اخذ عنه الحسن البصري في رواية نور وجوده لا تدركه
 الابصار الا بتجلي الربوبية فقوله لا تدركه الابصار اي
 لا تدرك هويته المطلقة من المراتب لان الابصار من المراتب
 فلا تدرك الا بالمراتب غير لا يكون لا لشي ولا لشي الا ترى
 موسى عليه السلام قال لمن ترائي لما طلب رؤية الهوته جال
 غلبت الحال عليه والانبيا تغلبهم الحال على المعتدلات ترى
 الى النبي صلى الله عليه وسلم يوما احدهما انهم لم يمسكوا
 غلب عليه الحال فقال صلى الله عليه وسلم ان تملك هذه
 العصاة لم تعبد في الارض وابوبكر رضي الله عنه يسكنه عن
 حاله ويقول البشر يا رسول الله ان الله وعدك بالنصر
 فانزل الله سبعة آلاف من الملائكة مسومين انظر الى
 ما قال النبي في الجبابرة الالهية ولم يكن لقاء موسى
 عليه السلام الواح التوراة فزيد فان كسر لوجان منها الا في غلبة
 حاله مما وجد من اضلال السامريين الواح التوراة كانت
 في الحرم **تجلى صبح الازل** اي من الازل الذي هو كالصبح
 في ظهوره لنفسه واظهار غيرهم وهذا تشبيه منقلب
 على هياكل المحدثات وهي المراتب الخلقية **وظهر به** اي
 تجلية منها اي من تلك الهياكل لان الظهور لا يكون
 الا بالجزئي لا ترى الى الانسان الكلي لا يظهر الا بالاشخاص

قوله وجودي اصرار عن قول
 من قال الوجود الرب عظمي ووجود
 الخلق هي هذا منافق لقول
 اهل التحقيق ان الوجود الحق
 هي ووجود الخلق عظمي انتهى

4

الجزئية

الجزئية **الحركات** **وسكات** وغير ذلك من الافعال المحسوسة
 او المعقولة او الوهية لان من الافعال ما لها الظهور في الحس
 ومنها ما لها الاظهار في العقل ومنها ما لها الاظهار في الخيال
 وغير ذلك والمنع ليس له ظهور في الحس فقط لا يمنع
 ظهوره في غير فان قلت **اذا كانت** اي الافعال **كلها**
مسندة الى الحق تعالى واعلم ان المسائل المختلفة في
 اسناد الافعال الى الحق تعالى قلت قلت ملة الحكماء اسنادها
 بالاجاب الذاتي وقالت ملة الطبايعين بالطبيعة اي بالتوقف
 على وجود شرط وانفاء مانع وقالت المعتزلة الافعال
 الاختياريه بالتوليد وقال ابو اسحق منا بالاشتراك في التأثير
 وقال القاضي منبأ تأثير قدرة العبد في وصف الفعل لا في الفعل
 وقال الشهرستاني بآثارها في اخص وصف الفعل
 وهذا كله ممنوع على الله فلا مؤثر في الوجود الا الله
 وليس هذا موضع الرد عليهم وقال الاصوليون الاستطاعة
 مع الفعل فيلزم الجبر الاستطاعة ومنع بعضهم لزوم الجبر بان
 الاستطاعة هي الارادة وهي حال لا توصف بالوجود ولا
 بالعدم ويلزم على قولهم هذا انه لا بد وان يكون
 الحال ثابتة في نفسها وان لم تظهر في الخارج فيلزم ما فروا
 منه وما لا يجبر المتوسط ولا شاعرة يقولون بوجودها
 في الخارج ويلزمهم الجبر المتوسط لا المحض الذي قالت به
 الجبرية لانهم ينفون الارادة الجزئية راسا واجابوا عن
 الجبر المتوسط بان ثبوت الجبر انما يكون اذا كان الجبر
 الاقترار على المقاومة وكشالي باطل فالمقدم مثله فيثبت
 انه لا جبر مع القول بالارادة الجزئية اذا ظهر للمؤثر الا
 بالجزئي الذي هو القيد وهذا الحق الذي يلزم قبوله وعلم

في خلق
 الجزئية

في الوجود ومنها ما لها
 الاظهار

قوله بالاشتراك في التأثير
 ما قاله الاستاذ ابو اسحق
 الاسفرايني ان فعل العبد
 يحصل بمجموع القدرتين وبعض
 المتكلمين رد قوله بانه يلزم
 اجتماع مؤثرين باثروا واحد
 وما شاع عن ذلك بانه من
 ائمة اهل السنة المقتدي بهم
 وانما المراد من قوله بمجموع
 القدرتين اعني قدرة العبد
 التي هي مظهر لقدرة الحق
 المؤثرة فالفعل حاصل
 باجماع المظهر والمظاهر

4

من هذا ضلال مله الجبرية وقوله **ولصور البرزخية بمنزلة**
الآلات لما قلنا انها مراتب للنجلى الحق وانما كان المراتب
الخلقية برازخ لانها وسائط للنجلى لان البرزخ هو الوسط
بين الامرين **ك** الوسط بين الشمس والظل وقوله
يكون الكفرة وعصاة مسخرة تحت قدرته يفعل فيهم
ما يشاء ويحكم ما يريد هذا جواب عما تقدم اعلم ان لفظ
الفعل يعبر ما ينسب للرب كالخلق وكترزق وما ينسب
الى العبد **ك** الاكل والشرب مثلا يفعل ما يشاء من
الخلق وغيره وما تفعلوا من خير فان الله عليم واما لفظ
العبد فهو يخص بما ينسب الى العبد فنسبة الخلق
وغيره ما كان من المراتب الحقيقية له تعالى نسبة حقيقية
ونسبة الاكل والشرب وغيره مما كان من المراتب الخلقية الى
العبد فنسبة حقيقة ايضا فلا يقال **ك** الخالق كما لا يقال
الرب اكل قال الله تعالى والله خلقكم فاسند اليه الخلق
وما تفعلون اسند اليه العمل فاسند اليه الخلق لانه
حاله واسند اليه العمل لانه حالنا فانهم فلا **لا** **لا**
من القرآن وبهذا يفتح عليك ما الخلق عليك من مسئلة
القدر الالهى ونحل قول المصنف **فما سبب تعذيبهم**
وما جرى عليهم دنيا واخرة واللايق ان يقول ما حكمة
تعذيبهم لان افعاله ليست معللة بالانغراض اللهم الا
ان يحل السبب هنا على غير العلة الباعثة وهو عين
الحكمة **قلت سببه** قد علمت ان السبب هنا بمعنى
الحكمة **استدعاهم** من الفيض المقدس الذي هو القدر الذي
طلب ما لهم وظهوره في الخارج **بلسان** الاستعداد الذي
هو لهم من توجه الفيض الاقدس الذي هو استعداد

الاسماء

قوله افعال الله ليست معللة بالادغراض
انما هو فاعل بالارادة والا اختيار
فلا يجب عليه شئ من افعاله بل هو
مختار في افعاله فيجوز عليه تعالى
عقلا تعذيب الطغيان واثابة الهوى
وانما وعد شرعا اثاره الطغيان
ووعده شرعا تعذيب الهوى
فلا منه وعد لا انشئ سلكه

نت

شرح

الاسماء وصفات الذي هو القضاء وليس الحق فاعلا
بالاستعداد بل بالحكمة على حقيقته في شرح فرج
النقوش نقش الفصوص للشيخ الاكبر الكفران
ووعصيان وهما من احوالهم كابقائه **فان قلت ليس**
الاستعداد مستندا الى الفيض الاقدس فان الاستعداد
هو ما طلبته الاسماء وصفات من المراتب الخلقية قبل
وجودها اى ظهورها لنا في الخارج والفرق بين القابلية
والاستعداد مثلا ان الخطيب قابل للاحتراق رطبا
ك كان او يابس لكن الاستعداد للرطب حتى
يبس فلا استعداد اقرب للوجود من القابلية **قلت**
نعم فلا استعداد وان قال بعضهم يجعل الجاعل
والاول هو المعتمد **الاستعداد مستندا الى الفيض**
الاقدس **لكنه باقتضا جئاتهم الذاتية** التي
هي من مراتبهم واحوالهم لا من المراتب الحقيقية واحوالها
قال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته وهذه الآية
تفصيل في الاجمال لان القرآن من جوامع الكلم
وتفصيله لا يحتمل **هذا المقام** قد فصلناه لك في
ارتباط المراتب بعضها ببعض كما وللمتكلم
بلسان الحال ارجاع الاختلافات في هذا الشأن الى
جانب اللفظ والمقال لانه لا اختلاف في هذا الشأن
لانه احدي ورجاله لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر
الله فلا اختلاف بينهم والحمد لله على التمام
وقت الجمعة ثلث عشر ذي القعدة سنة تسع
وسبعين ومائتين والى من هجرة من له المجد
وكشرف صلى الله تعالى عليه وسلم

بالجمل

وسميت هذا الشرح الانوار المحمدية شرح الرسالة الشريفة
الشريفة وانا الفقير خادم فقال شيخ محمد نور العربي
الساكن باسكوب وصلى الله على سيدنا محمد في
جميع المظاهر الذي هو هيو لاها ووجهها
وانقاها واطنبا وارقاها وعلى

اله وصحب

وستلم

م

حضره الفقير السيد احمد الهامى مؤتمرا امير
الحاج السيد محمد الخلوصى في يوم الرابع
من شهر جمادى الاولى سنة تسع
وثمانين ومائتين والف
من هجرة منزله
العز
وكشف

Süleymaniye	Kitap No	2994	Eski - ayın No
Kismi	Yeni		

هذه الانوار المحمدية
شرح جليل قدره باصاح
معارفه وجمه صغير
رحم الله سيدنا السيد
قد اعيت كل راجل وضاو
قد تصدبت شرها بالكو
اعني به شئى بكسندل
وجاء تاريخه بحمد ربى

شرح الرسالة الشريفة
اخره درر منه آلهيه
لازال عليه الاعناق منجيه
قد جاء برفائق سنيه
رسالة شريفة شريفة
عين القيت من المفتى عليه
من به كان طريقة خلوتيه
ميزت الانوار المحمدية

١٢٧٩ هـ

*